خانواده و عوامل تحکیم آن با تکیه بر آرا این سینا

مریم سلطنی کوهانی‌نیا

چکیده

به باور این سینا، تشکیل خانواده منجر به تولد نسل، دایل روش‌های بر اثرات خداند. نمود کرامت انسان و تربیت فرزندان است که همه به صیانت از دین منجر می‌شود. در ساختار جامعه سیاسی کرامت انسان به ترتیب ظهور و پرور روی سلام انسانی بر پایه خردوزی و مهیت بوده و تربیت به عنوان امر درجه دوم مأموریت انسان است. این سینا با اشاره به تحول حفظ کرامت انسان، ضرورت وقایعی به عهده خردوزی و مهیت قشکی وجود عقل سالم در عقیده و فسخ ازدواج و ترسیم جارجوری مغولی از نقش زن، مدر و فرزندان درصدند تریبون به همکف کانون خانواده بر مبنای اساسی تربیت نژاد عقلانی و عاطفی انسان است. بر این اساس این سینا این اتفاقات را از ترسیم منزلت انسان در هستی، به تحلیل چاپ عقل در وجود ادمی و خواص عصر محیط در متایخشی روابط ادمیان، بالاخفاً در خانواده می‌پردازد. انتخاب این شیوه توسط این سینا متأثر از جهانی روابط انسانی و به چشم امکان جامعه است: همبستگی با هم، کارگردان فلسفه در زندگی، تناقض عقل و عقل و حاکمیت اخلاقی که ترکیب این جنس عصر در کاران هم، حکمت منزلت ویژه‌ای را در عصر حاضر به مجموعه تربیت صنیع قبولی از قواعد عقیده و شواهد قاسی برای شکیل خانواده تمدنی می‌کند.

واژگان کلیدی

این سینا، ازدواج، خانواده، تحکیم خانواده، عقل، عشق

m.soltani@uma.ac.ir

1- تاریخ دریافت مقاله: 1393/09/25 تاریخ پذیرش: 1393/09/25
2- استادانه قزوین ادیان و عرفان نمایش محقق ایرانی
طرح مساله

پیش‌کش‌های خانواده در یک سو، اصلی‌ترین نهاد اجتماعی، سیاست و بنیادی‌ترین عصر جامعه و بستر ایجاد و رشد بسیاری از آرزویها است. به‌گونه‌ای که عموم ساختارهای بزرگ خانواده را جزئی از نظام کلی جامعه و در رابطه با آن در اشارات اشاره کرده‌اند. در سال‌های ۱۳۴۳، ص ۱۴۹، از سوی دیگر، خانواده همچون سایر پایه‌های مادی و طبیعی، در ساخت و ساز این سیستم از اس‌است. این مسئله، همان‌طور که در بسیاری موارد، جهت تأثیرات خانواده و در نتیجه‌ی هر آن شاخص جامعه را به‌همراه داشته باشد. به‌عبارت دیگر، بسیاری از مشکلات و آسیب‌های جامعه نیز مولفه‌ای خانواده است (یک‌دیگری‌که، ۱۳۴۳، ص ۱۴۹). 

بر این اساس، از جمله مباحثی که آمرزه مورد توجه متغیرهای قرار گرفته، به‌جمله تحقیق خانواده و عوامل مؤثر در آن است. به‌عنوان آنها، می‌تواند از این اشاره نماید که به دست‌هایی که به‌حفظ و پژوهش‌های تحقیقاتی به‌دوست‌های تهدید کمک می‌کند و به‌نگاه‌های این آمر از راه فعالیت که در است. نتایج مربوط به‌دست‌هایی که به روابط‌ها تریف می‌کنند، به‌عنوان آنها. در است. اختیار و بسته به‌محوری است که کاراکتری را فلسفه انتخاب می‌کند و تفسیری که لازمه‌العالم می‌گذارد هیچ گاه از عالی مؤثر چه فرض نکرده که این مطالعه مشبک بزرگ نظام عقلانی و انسان‌شناسی خاصی سیاست‌های انسان‌شناسی که شامل دو مرحله رشته و شهود و است. 

شایان ذکر است که حوزه محور، حکم تنزلی این‌رسا مطرح شده است. این زمینه از نظر آشکار‌سازی، توصیف و آزمایش محوری، ضرورت مطالعه‌های تخصصی دارد. این حکم در تحقیق خانواده و این‌نوده‌ای است که آمرزه در شیوه و سیاست‌های از این‌نوازی و فردیت‌آوری به‌سیک‌گربه، مراجعه جامعه ایران است و از این‌نوازی مقاله‌هایی در این‌نوده‌ای است. مساله اصلی این نوده‌ای، تیم‌سازی، تحقیق، نشان‌دهی و عوامل تحقیقی آن در نظام فکری این‌رسا و ارائه‌ادله و استندان‌های است که به

1- این سیاست‌ها از کتاب‌های بزرگ به‌قیمت شناخته، جهت‌ها و پیشرفت‌ها که به‌نگاه‌های انسان و ایجاد ویژگی و برداخته است. مساله درخواست است که از این درخشان‌سازی این‌رسا مطرح‌نداری و شهودی است که در آینده عرفان، افراد و مسئولان است که به
تشريح این عوامل می‌پردازند. در این پژوهش آنچه برای یافتن به پرسش مذکور بیان می‌شود، به یکی از این عوامل مستمیم از این سیر دارای خانواده و بالاخره عوامل تحکیم آن، بر تحلیل دیدگاه این سیر در آزمایشگاه، ارزیابی و سیاست‌های اجتماعی و اقتصادی منشأ آن، از این نظر افزایش یافته است. سپس از این ارکان تحکیم خانواده که عبارت‌هایی از همسر، فرزند و تنها با محرمانی شاخص‌های چون مهارت‌های ایجاد رابطه مطمئن میان زن و شوهر، روش‌ها و مهارت‌های صنایعی در پایبندی به آنها. عفونت‌ها و اصلاحات امانت‌های فردی و اجتماعی اعضای خانواده، در پنج عنوان کلی ذکر "عوامل تحکیم خانواده" مورد مداوم واقع شده است.

خانواده و هدف از تشکیل آن

از منظر این سیر، بحث وجود حضور خانواده در این مرحله و تشکیل این که در محیط زندگی تمام ساخته‌های مادی و معنوی یکی از این حکمت‌های مهم در چهار حیات سیاسی در یک قطعه زمین، بپردازد. به معنای روح معنوی حاکم بر اعضای خانواده است، زیرا او از حرف و تکرار این که مرد دانسته است (ابن سینا، 1480، ص 94) و بی‌پی به برآوردهاتور نشان داده است. حفظ خانه، به معنای خاطر انگیزات این اعضای خانواده و رو به معنوی حاکم بر آن، یک آسانی است سبب و انتخاب منزل باشد. زیرا یک خدمکار امین می‌تواند این حاصل را بر این سازد. این سیری تولید نسل را اولین و مهم‌ترین هدف از تشکیل خانواده دانسته و علاوه بر پایان نسل، مورد دیگری همچون آرامش، محیط، رفع نیاز‌های جنسی، انگیزه‌های اقتصادی و اجتماعی را عنوان می‌کند (ابن سینا، 1360، ص 139). خانواده را فراتر از جامعه‌ای با دو برگ، یعنی به‌طور راتر تشکیل می‌دهد.

پیش از حد خانواده را قبول ندانیم و برای فرزندانی در آن، ترتیب شایسته فرزندان و تحویل آنها به جامعه، نتیجه اساسی قائل است. هنوز این سیر، برخورد قطعی به اعمال مانند زنا و همجنس‌بازی را که مانع از ازدواج و تشکیل خانواده است، ضروری است و ازدواج مسیحی را شرط تشکیل یک مدتی فاضله دانسته است که برای دسترسی به این هدف، این اصولی بر آن حاکم باشد (ابن سینا، 1384، ص 68). اصولی که مسئول شکل و آزادی عمل خانواده را تعیین می‌کنند.

1- منظور از جامعه اسلامی ایران، ازدواج‌هایی مانند ازدواج‌های نامناسب، ازدواج‌های موقت، هم‌اکنون و... را به خصوص انتزاع آن می‌داند که که به مشابه آن می‌توان به اشکالی که به آن نمی‌توان به این بودن ازدواج، تشکیل خانواده فرزند‌آوری امین عاطفی و... است که برگردید به‌اجنبی، 1393، ص 339.
می‌کند و برخی از آن‌ها عبارت هستند از: عدلت، صادقیت، مسئولیت‌پذیری و اشکال بی‌پروزیمه در ازدواج.
این سینا علت اصلی را جلوگیری از عدم تردید در نسب افراد و به این پیشگیری از مشکلات انتقال
ارث ویلیان به فرزندان مالکیت: عدم تقبل هزینه زندگی زن از طرف مرد و همکاری آن‌ها با
یکدیگر و مشکلاتی که متشابه چنین ازدواج‌هایی خواهد برود. برخی از مین‌کند/اسپرسنیور. ۱۳۹۳
س. ۱۳۳۴. به باور این سینا، ازدواج صحیح برترین رکن مدنی‌فرآیند و عامل پایان نسل بوده و با‌اید
مردم را به‌نوعی ان تشویق و ترغیب خرده‌ترین شویوق به ازدواج، ضمن بقای نهاد است/حکمی.
س. ۱۳۳۴.
این‌سينا یکی از ویژگی‌های مطلوب زن را توانائی فرزندآوری او می‌داند. از نگاه او، هدف از ازدواج
و تشکیل خانواده، در ورود او، تولید نسل و تربیت شایسته‌ان ها و سپس ایجاد مددی‌های فعاله
است/حکمی، س. ۱۳۳۴. و این‌که از سوی مردم، ازدواج است، معنی مهی‌هری طبقه.
که بقای یک یک جامعه وابسته به نماینده یک یک و تضلیل که یک پناه‌نهاد است بسیار از
ازدواج را موجب بقای یک افراد داشته است که بجا باشد، در نهایت و تجلیل ایفای
نقش کرده‌ان. سانرس. ۱۳۹۳. در اینجا، وجود امکان برای ایجاد و وجود در
مطالعه دانسته است و به راستی اگر هر مسئولیت حفایت از صنعت خود می‌کند و اگر هر مسئولیت را
عاقبت است. از بین مال‌واری‌های تعلیق، اینیان به‌هی‌رن مصرف معروف و وجود او است/حکمی از یک سوی ادمی
نتیج‌ها موجودی است که حاصل این مشترک خود را است که ساختار شایسته است، از سوی دیگر و بر
بالاجات مسأله، و دنیای ساختار که با رشد کردن در به‌هی‌رن می‌کند انسان ساز، قادر به وصول
بی‌یاده‌ی‌اللهی بوده، مظهر صفات خداوندی مسأله، سعادت دنیوی و اخروی خود و سایر آدمیان را
نیز تأمین می‌کند.

عوامل تحقیق خانواده در حکمت سینوی
به‌باور این سینا عوامل متعدد در تحقیق خانواده نقش داشته که مهم‌ترین آن‌ها عبارتند از
همسر، فرزند و تربیت با محوریت شاخص‌های چنین مهم‌های ایجاد رابطه مطلوب میان زن و

۱- هر انسان سلیم‌العملی همسو با این سینا به این حقیقت مخترف است که نیروی انسانی هر کشوری از ماه تولید مثل
تأمین می‌شود و منشأهای آن جامعه است. امید که پژوهشگران اجتماعی و دینی مسلمان نیز بر آن تأکید
داشته‌ان/تعداد. سنجر، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزارت، وزарт
شوهر، روش‌ها و مهارات‌های صیانت از خانواده در برای آسیب‌های اخلاقی، اجتماعی، فرهنگی، اقتصادی: چاپگاه زن، مرد و فرزندان در خانواده: اشتغال زن و سلامت خانواده؛ مدیریت اقتصادی و مدیریت تربیتی خانواده: روش‌ها و مهارت‌های تربیت صفت‌های اخلاقی در خانواده: عقلانیت و صفات: ایمان‌داری: پرورش مهارت‌های فردی و اجتماعی در فرزندان که در اینجا به این عوامل در نتیجه نتیجه به مقصود خواهیم کرد.

حفاظ کرامت همسر
از نگاه این سنی برای تحكيم و حفظ بنیان خانواده، تکریم هر یک از عضوی خانواده امری ضروری است و این وظیفه در جریه اول بر عهده مرد است، بدین معنا که مرد باید در حفظ کرامت خود در خانواده در حد اعلال کوشش باشد و نخستین ایز مرد حفظ کرامت او، تکریم همسر است. این سنی
علی اصلی حفظ کرامت اعتبار خانواده را به افراد خانواده در جایگاه و نقش خاص خود دانسته و مدعا ایست، اگر نقش هر یک از افراد خانواده عوض شود і تبییری در آن به وجود آید، این امر
خطری جدی برای خانواده و تحكیم آن به همراه خواهد داشت. به بارا نام جامه مرد با مرد و زن در
وقوع، چاپگاه خون را در منزل که همان سربست خانواده است حفظ می‌کند: «... مرد با تبدیل
زن، هیچ خون را از بین می‌برد و با این کار دیگر زن او را اطاعت نخواهد کرد ... پس زن فرش می‌دهد و یا مردانه می‌برد و زن می‌برد و ... واو بر مرد این زمان» (ایمان‌سلا، 1385، ص۱۴۲).
به باور این سنی، مرد باید مقام زن را اج نهاده و او را بزرگ دارد، این تکریم از جنین هم دارد، زن را
مختلف با تکریم مرد و پاس داشته می‌ماند، این سخن‌ها از دین و تنصیح تهدید و نگذشته و در
در تبیین حمایت منطقی بسیار زن، حفظ می‌شود. همچنین این سنی، خودداری مرد از تمدید و تحسین
زنی به غیر از همسر خود در حضور او، اشتغال زن به امروز خانواده و تربیت فرزندان را از دیگر عوامل

1. پیامبر اسلام (ص) از جمله حقوق فرزند بر پدر را گرامی و شاداب نگه داشته و محروم از توسط پدر می‌داند (کتاب، ص۲۳.
2. منظر از زبان اخلاقی، تحصیل مرد بر زن از نظر اخلاق و کوشک شمرده نشدن و این آنهاست. این سنی، برای و تداوم خانواده را
3. می‌دهد مرد می‌داند که اساس آن هیچ‌یک بر این باور است که پدر و مادر به انسان‌ها و جمعیت‌های زوجین بر اساس
4. صحیح است که انسان‌ها و جمعیت‌های زوجین بر اساس
5. تربیت در هدایت به معنای پوروردن، آماده و اخلاقی به کسی می‌خواهند و پورورش روح و جسم این است (بی‌بان، 1380، ص۲۲.
6. تربیت فرزندان در حقوق اسلام (کتاب، ص۲۳) و تربیت و پرورشگران مطالعات خانواده (بنی‌بنی، ص۲۳) به‌سیار سفارش شده است.
احتمال مقابل بین زن و شوهر دانسته است (ابن سینا، ۱۳۰۵، ص ۱۳۷)، به اعتقاد او، ذو محاسن زن بیگانه
توسط مرد، ترد همسر خود، همین مرد را که اساس و سوئن خانواده است، خداسناریا و وصومن
زین بیگانه را به همراه خواهد داشت. همچنین، اگر مرد، زن را اراده به کار خانه و تربیت فرزندان تکنی،
زن به دلیل بیکاری، هیچ فکری جز آرامش خود برای مردان بیگانه و خودمانی کردند در بررسی آن‌ها
نادرد. بنابراین اشتغال زن در منزل، حافظ آن را از روابط ناسالم است. روابطی که یا باید آن از میان رفتن
حرمت مقابل بین زوجین است (ابن سینا، ۱۳۰۵، ص ۱۳۷).}

وفای به عهد

از دیگر عوامل تحکیم خانواده، عمل به عهده ای است که زوجین با یکدیگر می‌پندارند. این سیاست در این
زمانی، این وظیفه را در وله‌آوری بر عهده مرد نهاده است. یکی از عوامل حفظ هیپتی شریدان مرد را در
خانواده، پایه‌بندی و به همراهانش در برقراری خانواده نشسته است (ابن سینا، ۱۳۰۵، ص ۱۳۷) و به راستی چه عهد
و یک‌تا بالاتر از اولین عهد است که مرد با زن می‌بندد و اگر همسر و شرکت‌گرم و شادی خود قرار
می‌دهد. عهده به‌عنوان عقدی که صرف یک قرارداد حقوقی نیست، بلکه مراد از آن است. تقدیم به یکمای
عاطفی، اخلاقی و حقوقی، یک‌تا در سایر عقد متفاوتی
می‌شود. بر این اساس، خانواده‌های ایست، شکل گرفته تا یک پیام پدیده که نباید در معرض
تزریل و یک‌تا در گروه گردد و این مهم از منظر این سیاست در جریه اولی بر عهده مرد ایست، یکی
می‌باشد که مرد با عمل به تعهداتش، هیپتی خود را در خانواده حفظ می‌کند و به این وسیله بهبود خانواده را ثابت
نگه داشته و آن را از خطر تزریل و نابردی در امانت نگه می‌دارد. البته این سیاست از این ایست
به‌عنوان یکی از جمله عقد ناگهی که بین زوجین بسته شده است، برای ایام‌های
حیات خانوادگی کافی نیست و آن‌ها با تغییر دنیا و ورای این مطلب چند دلیل اقتصادی می‌کند از
جمله: عدم قویت زوجین، تعقیب بودن یکی از آن‌ها، عدم احساس خوشخی و پذیرای خاطر آن‌ها از
یکدیگر؛ اما این نکته را نیز باید به دلیل مسجدی که نباید اجازه داد به سبب دلایل بیشتره طلاق رخ دهد. زیرا
معتقد است طلاق نه تهی سبب آسیب سردنی به فرزندان می‌شود، بلکه حتی در افزایش مجدد مرد و زن
نیز اختلالاتی ایجاد خواهد کرد (ابن سینا، ۱۳۰۵، ص ۱۳۷).
عقل مداری در خانواده

جمهور فلسفه و آزمایشگاه این بخش، عقل ۱ را برترین پاره نفس آدمی دانسته و بر این باور هستند، عقل، تنه جزئی است که به حکومت بر نفس انسان را به خیر و سعادة رهنمود می‌شود. به باور این سیاست‌ها، دایر «عقل» است که عهد داده که وجود او و نفس و نفسی که آرای کارهای زشت امر می‌کند. نفس باشد. در تحقیق این سیاست، عقل از آرای نفس را به دنبال زندگانی زیبا و صالح سوپه‌دهی (بی‌بستی، سال ۱۳۶۴، صص. ۱۳۴۸) یا آن با توجه به چهار نسل انسان‌شناسی و بر آساس عقل در این مقاله، تشکیل خانواده را امری عقلانی می‌بینی و هر کسی این شایعه و فلسفه آدمی می‌داند که اگر صحیح و بر مبنای تطبیق کرامت انسانی باشد، یکی از شروط کمال فردی و اجتماعی و نیل به غایت الهی است.

به اعتقاد این سیاست، از دیگر عوامل تجسس خانواده، سرورپرسی آن تحت تدبیر مصرفی عاقل است. کسی که تابع شهوانی و انتهای نفسانی نبوه و هماره به عقلی باید جسته، دارای تابع عقیده و رأی است. و این که به خاطر خانواده نبوه به همراه خواهد داشت. بر این اساس، سه ازدواج ممکن به حدی که رشد جسمانی و عقلانی است که در آن، فرد در اداره خانواده موفق باشد. زیرا حکومت کردن خواه هدایت افراد باشد، خواه تدبیر امر و مصالح آنها، علم و هنری است که خواستار عقل و آگاهی است. و کسی که قادر عقل باشد، شایسته حکومت کردن بر خانواده را نخواهد داشت. از نگاه این سیاست، عقل سیلیم نبوده، بلکه عقلی که به پیروی از غضب و هواستی می‌پردازد، ناسالم است. زیرا عقیده تاریخی نمی‌تواند در مسیر شناختی فهم و ادراک صحیح، راهنمایی آدمی در مسیر کمال بین‌النهر و نظر به این که تدبیر امر اجتماعی از قبیل حکومت و خانواده، تابع‌پذیری به داشتن عقل نیرومندتر است، این سیاست در مسائل اجتماعی و خانواده، زمام امور را به کسی می‌سپارند که برخوردی از عقلی بیشتر، امتیاز ایران (همه، سال ۱۳۰۳، صص. ۳۳۹، صص. ۱۹۴۷، صص. ۳۹۴۵).

١. عقل در فلسفه این سیاست اطلاعات متعدد دارد. در پژوهش عقل، این اصطلاح، به معنای تدبیر کردن و فهم حیاتی

٢. از نگاه عقلران، نبیع عقل، وسیله و جواب‌های عمیق این است. به‌مجت منبع می‌ماند که بر افرادی که نور رخته شده.
حكیم‌تین زوجین

این سینا حکیم‌تین زوجین را عامل مؤثر دریایگاه همیستگی می‌داند. وی معقد است، زمانی که ناسازگاری و کشکشک از سوی کسی باشد که مستع طبقه است، بیشتر درگیری ایجاد می‌کند و مرافعه بمرد قدرت می‌یابد. بنابراین حق طلاق به او داده شود، باید که این زوجین به حکم بیاورد. در این مورد، سوالی از طرفی نکه مردان و زنان در روابط آنها، توسط حکم شناخته شده و از ناپدید خانواده چلوگیری شود. (1364، ص. 269). اما این است اساس انتخاب این حکم چیست؟ به عبارت دیگر، حکم خانوادگی اینجا از چه ویژگی برخورداری است؟

هر چند در سخن این سینا یکی به این سؤال به صورت مطرح شده است؛ اما اگر بپذیریم از نگاه او، تحقیقات و ضروریت این مباحث برای تبدیل زندگی مشترک، بهم‌همدیامی مدیر خانواده از عقل سیاسی است (1364، ص. 269). و نیز عامل وعده مشاجرات خانوادگی، کمی است که دارای عقل سیاسی نیست و مراشی به سرعت تغییر می‌یابد. بنابراین، این باید هم به این ادعای داشته باشیم که این که مطلوب حکم‌کننده نیازمند عقل بوده و مهم‌ترین خصائص یک حکم، عدم تاثیرسازی از این هیجانات و ثبات نحس است: ناگزگری می‌توان گفت از دیدگاه این سینا. (1364، ص. 269).

این اساس به بیاب او، همانطرح که ایجاد عقد ازدواج زیر آن آیت عقل سیاسی است، از بین رفتن این تمهید نیز باید با واسطه عقل و مبتنی‌گری فرد عاقل باشد. بنابراین از نگاه این سینای کمی که حکم‌تین را بر عهده می‌گیرد، باید دارای عقل باشد. به این دنباله عقل و اعمال انسان بین روابط مرد و زن را نشان دهد و از ناپدید رابطه آنها چلوگیری حکم انداخته و در صورت اختلاف و عدم راه حل برای بزیگرت زوجین به زندگی مشترک، آنها را از یکدیگر جدا کنند. این سیاست اینکه اگر مرد خوان‌دان طلاق زنا پا به بیاب در برای مسائل ویژه قرار داد تا او به هر پایه‌ای اقدام به طلاق نکند و به این کاتون خانواده را از هم نیاپید؛ اما اگر مرد از نظر شخصیت و هم‌تیم فردی

---

1. بی‌حکم‌تین زن و مرد، ثا حجیدی، شهره‌بی‌حکم‌تین، از علل خانواده‌ای در سپاس مبانی اسلام مطرح شده (1364، ص. 269). به اعتقاد برخی مفسران، دادگاه خانواده و چلوگیری دارد که آن را از سایر محکمیت‌های می‌سازند. این چلوگیری بر اساس از تحکیم عوامل زوجین در صورت اختلاف و عدم راه حل برای بزیگرت زوجین به زندگی مشترک، آنها را از یکدیگر جدا کنند. این سیاست اینکه اگر مرد خوان‌دان طلاق زنا پا به بیاب در برای مسائل ویژه قرار داد تا او به هر پایه‌ای اقدام به طلاق نکند و به این کاتون خانواده را از هم نیاپید؛ اما اگر مرد از نظر شخصیت و هم‌تیم فردی
عشق و محبت در خانواده

عشق ۱ و محبت در دیدو و قوام خانواده تشکیل پاسپاری دارد و به عبارتی روح خانواده است. همچنین که جسم بدون روح مرده است، خانواده هم بدون عشق، همچون جسدی بر روی است. این سیاست با کمال اگاهی از این امر مدیریت ججات خانوادگی را در چارچوبی از ادبیات و تحلیل می‌کند که در آن اهمیت عشق به‌ساز عقل باشد؛ یک گونه‌ای که محبت در کنار عقل، شاه کلید دوم خانواده است. او در مقام جداینگی عقل نشسته، بلکه وجود این عقل در جریان منفی دریافت و اهمیت آن‌ها را منکر شده است. به تعبیری دیگر، این سیاست وجود محبت و آثار ارزشمند است که در زندگی آدمی، از نظر دور نشانده و اثر آن را در استحکام خانواده و جامعه پذیرفتل است. وی نمی‌تواند را از راه‌هایی درک کند با عقل و پویشی کردن از آن، تفکیکی نموده است: بلکه متأسف می‌شود. سرکوب و درک عواطف هم‌ساز با عقل نیز ضروری است و باید گونه‌ای «محبت» را بهترین و سبزه‌ای توانی را داشته باشد. محبت و محبت اولین عامل تشکیل خانواده است که جز با انسان گرفتن پیدار نمی‌شود و این اتفاق تا که عادت از طرفین به یکدیگر به دست می‌آید، عادتی که لازمه آن تداوم زندگی مشترک است (آریسی، ۱۳۸۲، ص ۳۹۹).

بر این اساس، برخلاف گراویتی راهی در زمان حاضر که طبق آن از امکانات تامین‌آمیزی و توانایی بسیار می‌تواند به درآمیزی در آیندگان در تاریخ و منابع نگاه کرد باشد. ۱- شباین ذکر است در ابتدا قرار کردن از «محبت» به کار برگزیده و منفی و مشتهای آن از جمله «محبت» فلسفه به کار برگزیده است و این دو با یکدیگر متغیر هستند: اما در زمان سیاستی‌هایی از دو که بی‌کمکی مشارکت‌آمیز

۲- به انتقاد برخی پژوهشگران حوزه خانواده، «محبت» ممکن است از ابتدا به خانواده‌ای اجتماعی باشد. شاید با توجه به خلاصه‌ای که زندگی خانوادگی برای به دست گرفتن عملاً و ظاہر در حیات خانواده به عنوان ممنوع یافته رشد این خانواده به شکل دیگر سیاست‌های درون‌سازی، شاید توجه در این و آرایه جامعه داشته و با تولید آن، آسیه‌ای جمعیتی به کار برگرداند به دیگر رشد خانواده که این درآمیزی مشترک است.

۳- در آثار این سیاست‌ها، منفی و مشتاق، آن‌چه که سبب پدیدار بی‌کمکی و نشان‌دهنده از رفتار هم‌اندیشی شخص بزرگ به کار رفتگی است که در اینجا نظرات، معنایی انتشار است. بی‌گرفتن به دیگری: آریسی، ۱۳۸۳، ص ۱۲۹، همراه با هم ۱۳۸۳، ص ۱۳۱.
و سطح‌ی محرور رفتار و بین‌ش افراد مشاهده شده است و هیجان طبیعی کاذب یا گنجین موجب صدا‌پی‌های صادقانه بر
مدار ثبت زندگی مشترک گردیده است. این سینا عشق و محبیت قبیل از ازدواج را فاقد دوام دانسته و
مدعی امکان حضور یک متغیر مشترک زوجین باشد، این سیاست به سمت عشق و محبیت آن‌ها به
هم‌دیگر افزوده شد. روزه‌ای که هنیه نامه‌ای در ردیف نگاه یا و در نگاه این سینا
زن و مرد با پدیدا بی‌پدیدی مشترک داشته باشند، آن روز در طول آن، با هم انگلیسی و همین وقت
باید شود. اگر نیازی به حمایت هم داشت و محبیت که در آغاز داشته‌اند روز فروزند
گیرد، تنها این که روز برزش از فروپاشی که کاسته شده و حتی در برخی موارد منجر به طلاق عاطفی شود.

الیه همان طور که قبلا بیان شد، این سینا عواملی مانند عدم تفاوت زوجین (دشمن طالب منافذ)،
عقیم بودن یکی از آن دو، عدم احساس خوشبختی و رضایت خاطر آن‌ها از هم و دوست داشتن
یکدیگر را باعث خروج عشق و محبیت از یک کانون به کانون دیگر می‌داند و در مورد علت آخر
می‌گوید: «یک شبیه امری طبیعی است و چنین چیزی از آن فساده‌ای گوناگونی به وجود آید!» (ایرینی)

۱۳۸۳ م. این باراینی می‌توان استیتیب کرد. اگر ارتباط زن و مرد تنازی براساس خواستگاه‌های نفسانی و
نه براساس غرایش‌های انسانی باشد، چنین ارتباطی در حد ارضای هوس‌ها و لذت‌های نفس‌پی
ماده و بعد از مدتی موجب تنازی و جنگ خواهد شد: اما اگر ارتباط زوجین با یکدیگر و همکاری آن‌ها با
هم؛ به اراضی میل جنسی و سایر امپل نفیسی از نشود و افزون بر آن زن و مرد در خوایسته‌های
ممونی و انسانی نیز با یکدیگر ارتباط داشته باشد، چنین ارتباطی ایجاد نمی‌کند و محبیت خوابید.
این روز نه روز و به اوقات نخواهد گذاشت! بلکه تریدی با انس و افتقت ناشی از زندگی مشترک، تشدید
خوابید شد. به این سبب، این سینا با تأکید فرآیند بر وجود نهایت محبیت در میان اعضای خانواده که به
استمرار بیونه زناشویی می‌انجامد، طلاق را نیز به پروری از دین می‌زند، در مواردی خاص و با
شرافت سخت می‌پذیرد.

تحلیل انتقادات
در شیوه‌ای که این سینا در پیش می‌گیرد و با آن نظام حکمت عملی خود را تزیین می‌دهد، پس از
ترسیم منزلت انسان در هستی، به تحلیل جای‌گاه عقل در وجوه آدمی و خواص عنصر محبیت در
منابعشی به روابط آدمیان، به‌خصوص در خانواده می‌پردازد. اتخاذ این شیوه توسط این سینا مشاهیر
چهار روزکد اصلی او به جهت آدمی است: هماهنگی با فضای، کارکرد فلسفه‌ای در زندگی، تنازل
عشق و عقل و حاکمیت اختلاف که در ادامه به برسی آن‌ها خواهیم پرداخت.
هماهنگی با فطرت

در ستت دینی، عقلانیت همان هماهنگی با فطرت سالم است. مقصود از فطرت سالم، فطرتی خداوند است که در جهت ارضا و متعادل تمام غایی و مبتنی بر نوا بان بار حکم‌نامه‌ای ۱۳۱۷، م. خ. س. ۱۳۳۷ (۱۹۵۹) بر اساس آرای مطروح این سنن در این مقاله، تحلیل خانواده و رفتار جایگاه‌ها در آن به بهترین شکل به تحقق این عنصر می‌انجامد: زیرا تمام عواملی که در فلسفه عملی این سنن در جهت و خانواده قرار گرفته و عوامل عمومی که به تجربه خانواده را در یک دارند، مطرح می‌شوند، نه تنها ناسازگار با فطرت نیستند، بلکه هر چندام به نوعی ساز و کار سریع و بی‌پایت انسان را در صورت متعادلی به خانواده برحسب آن خلاص کرده است، نشان می‌دهد، تأکید این سنن بر عنصر کرامت، ضرورت وقایع به عهد (این سنن، ۱۳۴۸، ص. ۱۲۱) خرداری و محبت پیشگی (امام، ۱۳۲۳، ص. ۴۳۲) حاکی از تجربات نورانی فطرت در جریان تربیت انسان برای ایجاد فضایی سالم، ماندگار و معقول در خانواده است.

کارکرد فلسفه در زندگی

امروزه به دلیل کشتار عالی‌تر و پیوند ناگانستی فناوری با ابعاد مختلف زندگی انسان، بیش از هر زمان دیگر ضرورت خضور بینانه‌ای فلسفی و وضعيت در تار و پود عقب و فشار انسانها احساس می‌شود. ناراحتی و اضطراب روان‌افزونی که محسوب زندگی به‌طور مداوم در جهان مکتهر و مشروط است همچنین بی‌معنایی و احساس بی‌معنایی که به عنوان دردست ناراحت سیستم فلسفه جهت را در گرده‌گردیده است. حاکی از فردان پشتونه متفکرین، و قابل ذکای برای نحوه میشیتی است که بشر امری بهره‌برداره است. در جهت خانواده نیز تغییر سبک زندگی دگروگو یا ناگتشیه منجر به و مارد تحویل مسائل أمیز اهداف تجسم و بقای خانواده و تضعیف معنویت، از آسیب‌ها و جایی هستند که در زندگی رشد و دوام داشته و رفع آن از مجازاتی قواعد فلسفی بهره مندی از سنت و قانون و استناد از آرای حكم‌گاه دینی میسبر است. حکم عملی این سنن به دلیل برخورداری از پروت ویژه حکم‌گاه و نویاننده نقی در موارد خاص که در این پژوهش به این آبرو هدایت است، قابلیت به کارگیری قواعد و دستورات عملی در جهت خانواده را دارد. قواعدی که عدم به کارگیری آن یکی از دلایل وجود معضلات اخلاقی و ناشی‌مانی باز غواصی در خانواده است. این سنن با طرح مباحث به‌نیا رساندن کارکرد عقل در مدیریت نهاد خانواده (این سنن، ۱۳۴۸، ص. ۲۷) اشاره به مسئله کرامت انسان و تربیت حفظ آن در مبانی اعضا خانواده (بیماری، ۱۳۴۸، ص. ۲۷۱) و تعمیری کارهای مقوی‌القله زن به‌بهانه به ورود و درصد به‌بیان اهمیت حفظ کانون خانواده بر مبانی اساسی و دویمن نیاز عقاید و عاطفی انسان است.
تحت‌نظر عشق و عقل

از نظر ابن سینا میان عشق و عقل در فضایی کوچک اما عمق خانواده تلازم و همراهی وجود دارد و همچنین شکل‌گیری این دو در سنین نوجوانی نیز در این زمینه درست می‌شود. 

از دیدگاه ابن سینا، عشق و عقل در این دو فضای خانواده میان محوری بوده و این دو با هم تکامل می‌یابند. البته عشق بیشتر به عنوان عامل اصلی در تعامل و اجتماع در خانواده نقش دارد. 

مصداقی از همه، زیبایی می‌گیرد و جمال الهی در نظام تکیه و تشخیص است.
عهد و الین قرار داده و می‌گوید: «در مورد فرزندان، پایه گذاری به صادرات، مردم به انجام‌گیری و بزرگداشت و فرزندان و پدر با تأمین هزینه هندی‌ها» (برای، ۱۳۵۶، ص ۳۷۶). همچنین در جای دیگری (مروم، ۱۳۸۵-۱۳۸۶)، از جمله حقوق فرزند بی دار، نام نیکو به فرزند نهالان، بیماری اختلال نیکو به اتفاق از آن که اختلاص ناشایست بر او غلبه یابد، بیماری قرن و تاعید دین، ادبیاتی، دور نگاه داشتن یا از دستیابی به اختلاص سفاهان دانسته است که در واقع هدف این سیاست تربیت اختلاصی کودک از راه تربیت دینی که یا غلبه قوه عاطفه وی بر قوای دیگر به منظور تحت حاکمیت درآمدن تمامی قوا تحت قوه فردی و الیه عقل است (نیاوردی، ۱۳۵۰، ص ۳۷۳). این مطالعه محدود بود و در نهایت نتایج می‌کند که آرای این سیاست در مورد عهد و الین مورد تربیت فرزندان، یا یک‌یکی‌گی متعاقب هستند، گویند وی از سویی نمی‌رود. این از تربیت فرزند بی‌مت حائز اهمیت دانسته ایستا‌ت‌ن زن و از اوس دیگر، یکی از عوامل بروزی کارمند در خانواده و تربیت فرزندان توسط زن می‌دانند.

این در سخن از یک‌یکی‌گی منافاتی ندارد: زیرا این سیاست به زبان و وقت و دین و وقت‌هایی خاص کودک، تقسیم می‌کند. در واقع، می‌توان به حضور در منزل و بستری از فرزند، آرامش روان و سلامت جسم او را در این زمان، تنظیم می‌کند: اموری که به اختلاف پژوهشگران (اسمخاه اکبری نژاد و مهندی، ۱۳۸۴، ص ۱۳۷) فقیدن آنها در کودکان جدا از مراد. گاهی این امر به سبب اختلاف دانشای خود از آگاهی مادر، بیشتر کودکان پروش دارند. توسعه ایستا یا آغاز‌هایی خانواده، در جایی می‌گذاشته کودک و کودکان‌ها، قطعاً هم از آگوش مهم‌تر مادر و حمایت‌های مادرانه محروم‌هستند و همچنان، دیگر تطبیق از خواسته‌های والدین را رکوب می‌کنند. بی‌پایین مادر با حضور خود در منزل و حمایت‌های فرزندان، نیازهای عاطفی و جسمانی آنها را تأمین می‌کند: پدر نیز راه و رسم وارد شدن کودک در اجتماع، علم و مردم، پس بتدریج‌ترین آداب و برترین

1. به اعتقاد خواه صابرالله طوسی تربیت کودک به هم‌سرانه با تکان و جلوگیری از هم‌سرانه با بدان به منظور ایجاد خصوصیاتی در کودک است. زیرا نه تنها کودک ساده، و از کودکی‌ها محروم و به وژه همساپمان کودک سبیع تأثیر می‌پذیرد (نیاوردی، ۱۳۸۳، ص ۱۵۱).
اختلاف، فراگیری شغل و چگونگی کسب درآمد را به کودک می‌آورد و بیدین و سیله وی را هم برای
بندگی حق‌تعالی و هم برای زندگی در اجتماع، ازدواج و تشکیل خانواده آماده می‌کند.
البته در تقدیم این شکن انسانی که علت دیگر مصر بودن اشتغال جنس مورد یافتن را. حفظ عفت و
کرامت زن دانسته است، می‌توان گفت حفظ عفت زن منافاتی با اشتغال ای در جامعه ندارد؛ زیرا اولاً
و جواب حجاب بدون بخورتر و مواجه شدن زن با ناحیه متنفی است، ثانیاً، نباید فراموش کرده حجاب
درونی و گیفیتی که از تغییر فرد ناشی می‌شود، بسی اولیه از حجاب بیرونی و گیفیتی بوده و ارزش
حجاب در زنان فرآیند از حجاب جسمانی است؛ زیرا تغییر فرد به‌ساوان شیوه‌ای در پروانه‌بان گیا و جدید
عمل می‌کند و حجاب چشم در وهله اول حجاب جسمانی چاپگاهی عظیم دارد که در آیه ۳۰ سوره نور
آمده‌اند که هر یک از شوهر عده حجاب زن در حضور زن بیان و تهویه می‌باشد.
دستور و زیبت خود را جز آنچه از آن فهور دیده‌اند می‌گوید. این آیات مبنای تقدم حفظ صر فرد
پاک‌گرایانی است: زیرا حفظ حق‌تعالی در حفاظت انسان از آگوگی بسیار مؤثر است و حفاظت چشم ریشه در تغییر
بیش داشته و از بینش او ناشی می‌شود. بر این اساس، می‌توان گفت تصمیم تغییر ها و هدایت و کشش
فیذهای حجاب و پاک‌گرایانی را به دنبال داشته و حتی اشتغال در بیرون از منزل لازم نیست آنها
عفتندان به و اگر حجاب درون نباشد، حتی بی راستگرایی بودن در منزل و عدم اشتغال ای، نمی‌توان
تشمیمی برای حفظ عفت وی از قرار گرفتن در عقر و واحدهای تارمی کانالات شد.

برخی از آراء انسانی، همچون، قرار داشته مبینی خانواده بر عهده خود جایزه‌ای از آن در احساسات مثبت و مثبت او به
خانواده با این رفت واژه سرپرستی مرد (برهیج: ۱۴۹۸، س:۳۲) است. عقل بودن زن و مبادل ای به
پیروی از هوس و غصب از تمرکز در اینجا، یعنی دقت‌های بسیاری که این انسان‌های امروزی به
در هر حال، مرا صاحب عقل سالم و مدیر و سرپرست خانواده دانسته است و روابط خانواده را بر عهده
و قرار می‌دهد؛ اما نگاهی عمیق به آرا و هاگی از زمان امروز خواندن بر عهده کسی است که عقل او
بر تمایلات شخصی و مخصوصاً شهوت و غصب و حاکمیت به فرد دارای عقل ناسالم یا عقل نبوده شد. خطر شوهری خانواده را به همراه خواهد داشت که این امر مبینی
برد می‌کند. است.

الف - این سیستمی در عقول را خصوصیه همه زنان ندانسته و همواره تدبیر خانواده را بر عهده مرد
نه‌دیده است: زیرا از دیدگاه این سیستمی یکی از ویژگی‌های مطلوب ۱۸۰: عقل و زیباتریکی اوست. همچنین، زن

---

1 بخشی از این ویژگی‌ها عبارت است از عقل و زیباتریکی، خیال و دین‌داری، داشتن حس تدبیر، همبستگی و سایا کردن،

---

تولیدی فرنیک آوری، فرمال‌پازاری و امنیت‌های بدنی، واقع، هیئت و نسیم بخش بدن برای هم‌سرایی (برز، ۱۳۶۳، ص:۱).
کمی است که یکی از اعضای شرکت حاکم و رئیس انجام دهد و یکی از اعضای شرکت عقل سیمی می‌تواند در انجام امور عملکننده همسر، دخیل باید.

به یک سو، عقل بودن یکنده از نگاه این سیفیا، دیگری یک انسان است. عقل هوس و غضب است.

یکان به دلیل مبادرت به پروری از هوس و غضب، عقل است و همین بی تثبیت در عقل یافته می‌شود تا تأکید بر دوام زندگی از طرف زن باشد و «هم»، (هم‌اکنون) سال ۱۳۳۲ میلادی و (۱۳۳۳ هـ) و بعد از سوی یک ریک در نسبت آن شایسته است که کسی به فکر مسلحت و یک باشد و پس از چگونه کسی که نباید حتی به فکر مسلحت او بود، خود می‌تواند مسلمات یک جمع را تبادلی و دری داشته باشد؟ همچنین این سیفیا به تدبر نفس و صیانت از آن، بر تدبیر منزل تأکید کرده و می‌گوید: «از اصناف سیاست، اولین جزئی که شایسته است انسان به شروع کند، سیاست نفس خود است: زیرا نفس تنها در فرادگیری چیزی به آدمی است و کرامت وی به نفس اوست» (همه‌ای، سال ۱۳۳۴).

اذا از نگاه این سیفیا، تدبیر منزل بر عهده فرد عقل است و سزاوار این فرد، مرد باشد و یک مرد می‌داند. هر یک از این سیفیا است که مرد در چاپرک خاص خود قرار می‌گیرد و خانواده سیر طبیعی خود را طی خواهد کرد. به طور طبیعی مرد مدیر خانواده است و نایب را کوتاهی در تکریم و سایر وظایف این چاپرکا ثبت دهد که آگر گونه شود، اقلاب و دگرگونی در خانواده به وجود خواهد آمد (همه‌ای، سال ۱۳۳۴); اما اگر مرد به عقل گفت و گو کنند در ادبیات و وظایف، نفس و چاپرک که خود را در خانواده به دست یافته و با وجود صلح این مسئولیت، این صلح‌خواهی به جوی زن سارا در عقل سیمی.
ازدواج‌های غیرصحیح و بایدهای مأمور از فرهنگ‌ها و منابع غیراصول در موجودیت ادوار و خانواده

است. این در حالی است که حکم عمیق حکم‌های همجنس‌بودن این‌سانا با دلیل برخوردی از پیروی و سیع

حکم‌دانی و نوزادیت عقل، جز در مواردی خاص، قابلیت به کارگیری قواعد و دستورات عمومی در

خانواده‌های دارا؛ قواعدی که عدم به کارگیری آن یکی از دلایل وجود معضلات اخلاقی و

نابسامانی‌هایی روبه روی در خانواده است.

۲. از نگاه این‌سانا، ازدواج صحیح، یعنی ازدواج‌های آشکار و بر مبنای اصول و قواعد خاص خود،

برترین رکن مدنیت و عامل نقای نسل بوده و با این مصون را به این معنی است که زیرا ازدواج،

ضمین بقای نوع بشر و به تبع آن، دلیل بر وجود خداوند است. در حکم‌مانی وی، تشکیل خانواده

و رعایت جایگاه‌ها در آن به بهترین شکل به تحقق ساز و کار سرمش و طبیعی انسان که خداوند مтал

آمیز را بر آن خلق کرده است، می‌انجامد. این‌سانا با تأکید بر مسئله ارتباط انسان و نزوم حفظ آن

در مبانی اخلاقی خانواده، ضرورت فواید به‌ویژه، خروروزی و محبیت بین‌نوازی، وجود حکمی عاقل برای

حکم اختلاف زوجین و ترسری پچچری مخول از نقص زن، مرد و فرزندان درصد ذهنی اهمیت حفظ

کانون خانواده به بنیان اساسی تین‌های عقلانی و عاطفی انسان است.

۳. در حکم‌مانی این‌سانا، عکس انسان با سلستاران و بررسی روابط سالم انسان‌یاب یافته

خروروزی و محبیت انسان و تربیت به عنوان امر درجه دوم مأموریت از کرامت انسان است و همین

کرامت عامل تمایل او از سایر موجودات بوده، چیزی که انسان‌ها را در سلسله مراتب از پدر به مقدم

شرف مخلوقات و نشانه بودن به اینای انسان ندارند. از این حکم‌مانی، اختلاف مداری از

رابطه ازدواج زن و مرد، به‌ویژه و فرزندان همچون از هم‌زمان تکریم

شخصیت کودکان، انتخاب نام نیکو و لقب‌پذیردیده، سیاست فقهی و حقوقی خانواده، یبرکنست

مقدم زن و نام کودک مدیریتی مورد در خانواده، گسترش است. تمام این نکات اختلافی در وقته

نخست در جمع اعضای خانواده ممکن و بی‌هامین و سپس به سمت مسئلات اخلاقی در

جامعه بخشی تسری می‌پاید. ترکیب این چند عنصر در کار همی، حکم‌مانی‌انی این‌سانا را در عصر

حاضر به مجموعه به نسبت قابل قبولی از قواعد عقلی و شواهد قبلاً برای تشکیل خانواده تبدیل

می‌کند.
منابع و مأخذ

قرآن کریم
ابن سینا، بعلی حسن بن عبادالله (۱۴۰۵ هـ)، اشارات و التنبيهات، شرح نصیرالدین طوسی، قم، نشر البلاغه

(۱۳۸۲الف)، رساله نفس، همدان، دانشگاه بعلی سینا

(۱۳۸۳)، شفایی (العطریات)، تحقیق ابر قنواتی و سعید زاید، القاهره، الهیه

العمره للمطابع الامیریه

(۱۴۰۰هـ)، شفایی (الالهیات)، تحقیق ابر قنواتی و سعید زاید، القاهره، الهیه

العمره للمطابع الامیریه

(۱۳۸۵)، السياسه، القاهره، دارالمرب، چاب سوم

(۱۳۸۳اب)، دانشنامه عالی (الهیات)، همدان، دانشگاه بعلی سینا، نویب چاب

(۱۳۸۲ج)، دانشنامه عالی (طبیعتیات)، مقدمه و تصحیح سید محمد مشکوک

همدان، دانشگاه بعلی سینا، نویب چاب دوم

(۱۳۸۰هـ)، رساله ابن سینا، قم، بیدار

(۱۳۸۱)، المباحثات، توضیح مقدمه و تحقیق از محسن بیدار فر، قم، بیدار

اسخنات اکبری نژاد، هادی، نصیر نژاد، فریبا (۱۳۸۸)، بررسی رابطه حمايت اجتماعی

والدین و سبک‌های فرزندپروری با هویت و سلامت روانی فرزندان، نشر جزیره

و مطالعات خانواده، دوره ۳، شماره ۲، تبریز، کمیته شهری پژوهش زنان

امام جمهور زاده، سید جواد، رحمی، رفیق، خانم نسمه، سید حسین (۱۳۹۱)، انقلاب

خاموش در جوامع فراصوصتی: تغییر در اولویت ارزش‌ها، نشر جزیره

سوسیس جهان اسلام، دورة ۳، شماره ۳، تهران، انجمن علمی مطالعات جهان اسلام، پاییز

جرامی، محمدرضا سنیعلی، سید حسنحسین (۱۳۹۰ هـ)، وسایل الشیعه، قم، آل البيت

حقی بروسی، اسماعیل (بیتا)، تفسیر روح الیمان، بروت، دارالفکر
رجایی، فریدریش (1877) »بهرهوری نیروی انسانی و رشد اقتصادی«، مجله‌اقتصادی، ماه‌عمری بررسی مسائل و سیاست‌های اقتصادی، مهر و آبان 817، سال نهم، شماره 83 و 84، معاونت امور اقتصادی وزارت امور اقتصادی و دارایی.

رهنما، اکبر (1378) »بررسی تجزیه و تحلیل خاستگاه‌ها، غایت و روش‌های تربیت خلاصه‌ای ذی‌کافیت کان‌و خواج‌های نصرالدین طوسی، رساله دکتری، تهران، دانشگاه تربیت مدرس.

سروش، بابک (1384) »مقدمه‌ای بر جامعه‌شناسی خانواده، چابهار، تهران.

سروش، سید علی اصغر (1387) »کشف/محجوب، مقدمه و تصمیم و تعلیق دکتر محمود عابدی، تهران، سروش، چابهار.

طاطبایی، محمدحسین (1341هـ)، المیزان در تفسیر القرآن، قم، مکتب النشر الإسلامی، چابهار.

طیبی، سید حسین عزیدزاده، مصطفی، شیخ بهایی، مشهد (1387) همدانیان، تأثیر تجارت خارجی و سرمایه انسانی بر رشد اقتصادی کشورهای عضو سازمان کنفرانس اسلامی، مجله تحقیقات اقتصادی، 80، شماره 85، تهران، دانشگاه تهران.

طویس، خواج‌های تصمیم‌گیران (1360) »اخلاق ناصری، تصمیم مجبور می‌نویس و علمی با خدی‌تهران، خوارزمی.

قیام‌آیی، ناصرخسرو (1382) »خوان‌الخوان، تصمیم‌گیری در اکبر قید، تهران، اسپیر.

زاد، مسعود، تصمیم و تصمیم‌گیری محمد عمادی خانی‌ی، تهران، میراث مکتب کرمانی، طویس، سلیم، قاسیمی (1392) »تحلیل جوانه‌های سیاویک (منزلی) انسان در حکمت عملی با تأکید بر ایران این سیاست‌ها، مجله فلسفه و کلام اسلامی، پاییز و زمستان 92، شماره 3، تهران، دانشگاه تهران.

کلی، محمدی، پیجکی، اسحق (1365) »اصول کافی، تهران، دانشگاه‌العلوم‌الیاسیه.
گلدنبگ، ایبی (۱۳۸۲)، خانواده درمانی، مترجمان حمیدرضا حسین شاهی‌پور، سیامک نقش بدنی، تهران، نشر روان
مظفری، محمد تفتیانیه (۱۳۸۴)، التفسیر المظفری، باکستان، مکتب الرشیده‌ معین، محمد (۱۳۸۵)، فرهنگ فارسی، تهران، انتشارات امیرکبیر
مکرم شیرازی، ناصر (۱۳۸۶)، تفسیر نموذی، تهران، دارالکتب الایسلامیه
مینوچهر، سالوارد، فیشن، اچ جارز (۱۳۸۴)، فنون خانواده درمانی، ترجمه فرشاد بهادری فرج سیا، تهران، انتشارات رشد، چاپ دوم
هنریان، سعید، زنگه، سید جلال (۱۳۹۰)، «بررسی علل طلاق در دادگاه‌های خانواده تهران»، نشریه مطالعات روان‌شناسی بالینی، تابستان، دو هر ۱، شماره ۹۲، تهران، دانشگاه عالیه طب پایین، ص ۱۴۵-۱۵۳